

佛學半月刊

五海國路五一號佛學月刊社



法相宗專號之



教義

五重唯識觀 節錄佛乘宗要

由上所述的四分三類。就可知道識外無境。一切諸法。都是由於唯識變現而成。所以此宗對於所修的觀行。都不離識。而立有五重唯識觀。一遣虛存實識。是遣除遍計所執的虛妄計度。而在依他圓成二性的實體現象。即是遣虛存實識。所謂空有相對。

二捨惡留純識。捨除雜染的外境。而存留純粹的心識。即是捨惡留純識。所謂心境相對。三攝末歸本識。在心識中。自證分是識的本體。相見二分是從心體上起出的作用。從相見二分的枝末作用上。攝歸心識的本體。即是攝末歸本識。所謂體用相對。

四隱劣顯勝識。在識的自體中。各有心王心所。心王是主體。心所是從屬。心王是勝法。心所是方法。於此隱去心所的法。以顯心王的勝。就是隱劣顯勝識。所謂王所相對。五遣相證性識。雖在心識中。而具有事相和理性。事相就是說依他起性。理性就是說圓成實性。遣除依他的事相。以證圓成的理性。就是遣相證性識。所謂事理相對。

在此五重唯識的裏面。前四重是遣除遍計所執性。而歸於依他起性圓成實性的觀法。所以稱為唯識。後一重是捨遣依他起性。而證得圓成實性的觀法。是歸入於本體的實性。所以稱為性唯識。性唯識。就是說唯識的實性。就是圓成實性。真是真如。就是佛法的本體。諸法的實相。

三祇五位

同前

在此宗的教義上。就已廣說諸法的現象名數。因為此宗從法的相上立教。亦以此故而得相宗。從法的相上。以觀悟界。便見如來的福智巍巍。高出三界。以觀迷界。便見衆生的障惑纏縛。沉淪難拔。迷悟懸殊。生佛遙隔。所以欲從凡夫以進趣於佛地。非可立致。必須經過三阿僧祇劫的修持。四十一位的行證。纔能證於大覺的果位。

又此四十一位。更區分之。則為五位：

初資糧位：發增上心。修行三學。六度等。為入道之資糧。此又名順解脫分。十住十行十回向屬之。

次加行位。於十回向的滿心。第十法界無量退向位上。修習煥發忍。世第一法之四善根。為進趣第三通達位乃至證入真如實相的方便加行。此又名為順抉擇分。

修行至此。是為第一阿僧祇劫。三通過位。即是十地的初歡喜地。於此位照

第 11 卷 第 12 期 第 255 號

本期要目

教義：五重唯識觀節錄佛乘宗要

三祇五位：節錄佛乘宗要

學說：法相學……王恩洋

宗史：玄奘法師傳：節高僧傳

佛學答問：十七則

消息：六則

第十一卷第十二號

第二一五五期

中華民國三十一年

六月十六日出版

主編者 佛學半月刊社

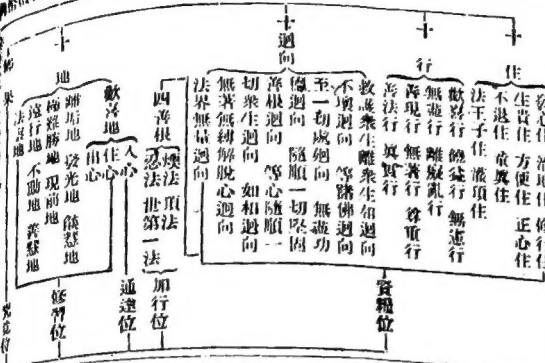
地址：上海寧州路十一弄廿號

像來如師藥

守箇二十幅比非日鏡彩印色製特版深因缺已像藥色

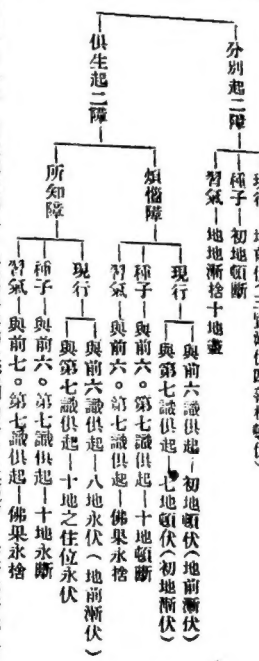
見真理。而無斷智。而體會唯識的實德。此又名爲見道。

四條修位。更以見道所見之理。而敷數修習之。此又名爲修道。從初地至第十地屬之。又從初地至第七地。是爲第二阿僧祇劫。五究竟位。五智圓明實證於真如實相。成大菩提。此又名爲無學道。是爲佛果妙覺之位。至此。爲第三阿僧祇劫。功行於此間成。



又此宗所斷的障惑。有煩惱所知二障。煩惱障。彼執我爲根本。而起百二十八根本煩惱。及彼等流諸隨煩惱。擾惱有情身心。而使輪迴生死。永障涅槃。名煩惱障。所知障。依法執爲根本。此頭執亦與煩惱障同。能使用情所知顛倒。而迷失真理。永障菩提。名所知障。

又此二障。各有分別起與俱生起之二種。由邪師邪教。邪思惟等後天養成的障惑。謂之分別起。現行一地前伏二賢斷伏四善根頓伏。



法相學



學說

王恩洋

第三章 我之假立

一切經中處處宣說我法俱空。法相義中。亦略顯示無我之理。然諸經者。對復宣說。如是我聞。論中復有建立特相者。其故何耶。

起。與生俱起之先天所具的障惑。與前六識或七識而俱起者。謂之俱生起。

又此二障。現起於外。發而爲狀態者。謂之現行。二障之根本蘊藏於內者。謂之種子。是斷其種子。而障惑之氣分。猶縷縷難除者。謂之習氣。

此二種二障之現行種子習氣。直至佛果。乃能斷捨淨盡。今復將此宗斷惑的次第。列表如次。

與前六識俱起。初地頓伏(地前漸伏)與第七識俱起。七地頓伏(初地漸伏)與前六識俱起。十地頓斷與第七識俱起。十地頓斷與前六識俱起。佛果永捨與前六識俱起。十地永伏(地前漸伏)與第七識俱起。十地永斷與前六識俱起。佛果永捨與第七識俱起。佛果永捨

雜集論中作如是說。『補特伽羅雖非實有。由四種緣。是故建立。謂言說易故。順世間故。離怖畏故。顯示自他具德失故。言說易者。若於無量色等差別無量差別相想法中總合建立一假有情。即呼名往來等種種言說遂不爲難。順世間者。非諸世間唯依法相而起言說。七分依有情想而起言說。是故聖者爲化世間必應同彼方便建立補特伽羅。離怖畏者。世間有情未會甚深緣起法性。若聞一切有情無我。便生怖畏。不受正化。顯示自他具德失者。若離我立有

特具要義。此應重申。

我有二義。一者主宰真常。二者自他差別。由主宰真常之體無故。佛說無我。由自他差別之相不無故。亦說有我。蓋世出世間。雖但有諸相。但有諸法。而此法相非散漫無歸。略無統紀。自橫一而實。則相應相屬。各為一聚。自縱一而實。則相似相續。因果成流。所謂相應相屬各為一聚者。於百法中。八識心王。各有心所與相應故。心心所法依色根等起故。由心總攝諸色法故。心心所法分位差別。由此有漸不相應行法故。八識心王。雖各為聚。轉識皆從本識種生。所攝種子皆非攝藏於本識故。是一切法。非無系統。相應相屬各為聚也。故唯識百。一切有情各有八識六位心所。所變相見。分位差別。及彼空理所顯真如。識自相故。離相離故。二所攝故。三分位故。四實性故。如是諸法皆不離識。由此建立三界唯心。萬法唯識。唯識教理顯在顯示。一切有情。各有宇宙。離法無量。一心總攝。由此而不但心心所法。各自不同。所依根身。自他差別。即所居器界。天地山川。亦各自變現。非上世間也。所謂相似相續因果成流者。諸法無常。變生即滅。生已即滅。事不斷滅耶。則以種現產生。自類等流也。謂法體生。即重成種。現法雖滅。種子不滅。攝藏於八識。相續等流。遇緣再生。住復無盡。此之等流。不但攝持於今生。又且流轉於他世。百千萬劫永無斷絕。此一法之成流也。以諸有情。各具百法。彼諸有為。

則業力轉移成果各殊也。雖並成流而現生有異者。五趣三界之別。前業既盡後業復興故此生報盡。後生續起。由此三界五趣流轉無窮焉。雖則三界五趣。流轉無窮。而此一有情業報酬感。仍唯在此一有情自心種現。終不越其本識而激引他身也。故此作善。此受福。彼作惡。彼受苦。自作自受。業果不失。終無自作他受。或他作自受者也。由此而五趣輪迴之義立。由此而流轉還滅之義成。故有頌言。無始時來界。一切法等依。由此有諸趣。及涅槃證得。此三界五趣世出世間因果感赴各自成流義也。

既諸有情。現前則宇宙各殊。三世則業報異流。是則此之五趣十二處十八界等。終非彼之蘊界處等。彼之蘊界處等終非此之蘊界處等。對面而天地殊。同床而夢境異。另沈變易。各自為謀。苦樂憂喜各作各受。過失功德自造自成。依是而建立自他差別。依是而建立補特伽羅。某也凡夫。某也惡人。凡則三界五趣。盡則十地三乘。勝劣尊卑高下殊絕。依法立我。是亦理之所必至。非徒順世情言說容易離諸怖畏而已矣。於此復當鄭重宣言者。諸宗教徒。執有實我。造業受果。生死輪迴。哲學科學。說無實我。死後斷滅。執實我者。內立小我。外立上帝。上帝為宇宙之主宰。小我為一身之主宰。夫一身之主宰且不有。何有於上帝。佛說緣主。諸法集聚。內除實我之靈核。外除造物之迷信。超然空覽。我法俱空。可謂至矣。執斷滅者。或謂宇宙生命。俱出一源。或說原子電子。化生萬物。一源則個人之生命為暫有。三世之業

果為實。凡世間有異同。化生則生者。買之藥。死者物質之散。天地為治。有積聚。溶液。忽生忽滅。暫有還無。野馬游塵。雲霞浮瀾而已矣。是皆無流轉。無還滅。五趣功罪不立。三乘聖道亦不成者也。佛說唯識。三界唯心。因果相續。業報成流。生有因緣。死有趣往。五蘊百法。相應相屬。世出世間。相似相續。而各人有各人之生命。可以澄清惛憒。轉勝轉尊。以至於廣大高明莊嚴殊勝。修證道。成聖果焉。誠為偉矣。諸經常言。

諸法不有亦不無。一切皆待因緣立。無我無作無受者。善惡業報亦不亡。由是作者受者。故立無我。由善惡業報不亡。故假立我。初異宗教。後異哲學。遠離二邊。正處中道。此是法相實義。此是佛教真理。第四章 緣起義相。法不自生。必待緣起。緣起有幾種。緣起之相復如何耶。緣起種類或三或八。而最要者。茲說二種。一者自性緣起。二者愛非愛緣起。云自性緣起者。謂即有自相法。從四緣生。云四緣者。一者因緣。二者等無間緣。三者所緣緣。四者增上緣。所謂緣者。謂諸有法。能於餘法。與力成辦。餘法待彼而後生起。即說此所持法。為餘法緣。言有法者。簡非龜毛兔角。相用都無。不能為緣生起餘法。能於餘法與力成辦。餘待彼起。即作緣緣。言因緣者。謂有法親辦自果。即是種子生起現行。或諸現法薰成自種。又如種子前後等流。即名因緣。種瓜得瓜。種豆得豆。瓜降於瓜苗。種生現也。瓜苗生瓜種。現生現也。豆種

記遊西真

士廉胡出本
英店需返局

豆苗亦然。自願現因。親生自果。故名因緣。
外法如是。心等亦然。

變暖但。如是有爲諸法。各有自相。各有業用。色非是受。非想行識。識非是色。非受想行。一切亦爾。卽此名爲諸法自性。自性待緣起故。名自生緣起。

不同。以何因緣。同床有情而界趣差別。以何因緣同床一趣而苦樂懸殊。尋此正因。窮其實義。是爲愛非愛緣起也。

眞西遊

法從緣生。於緣爲果。既從緣起。復能爲緣。轉生餘法。望所生法卽復爲因。譬如識從種生。於種爲果。識成種。轉復爲因。豆生苗。苗復生豆。義亦如是。是法從因緣生。能復作

所謂十二緣起者。謂無明緣行。行緣識。識緣名色。名色緣六入。六入緣觸。觸緣受。受緣愛。愛緣取。取緣有。有緣生。生緣老死憂悲苦惱。

胡寄

其相不著。而皆必自前念開闢。定有此緣。引生。大略如是。自餘尋常心識。前後引生。學問。如是加輕。更升無礙。心心所法。前世習聞。如是加輕。更升無礙。心心所法。前世習聞。

言所緣緣者。謂諸境界。於彼能緣心所法。手所緣色。身之主體。如色之與眼。聲之與耳。味之與舌。觸之與鼻。香之與嗅。光之與視。影之與照。塵之與觸。境之與知。此等境界。於彼能緣心所法。言所緣緣者。謂諸境界。於彼能緣心所法。

因緣也。還從緣生。於緣爲果。於後自類。復作等無間。於能緣彼者。復作所緣。了別領納乃至造作諸業招引餘果。是卽復於餘法作增上緣也。諸外色等作餘增上亦復如是。稼穡等從

言無明者。謂於三界五趣異熟感。三界五趣。名異熟果。於彼不了無常苦空無我。障正智生。不求解脫。故名無明。由無明故。緣起於行。行即是業。此業三種。謂福非福及與不動。

生因慢師雙傳授西本雙傳授西

作向羅說。令之牛起。女色方顯識。聖上方二
乃至法於空識。一爲彼所託。不仗色聲境。
眼耳鼻不起故。二者彼所歸。祖意起時。即能
了別色。耳邊起時即能了別聲。了別覺塵。一
目見。所覺起時。女名所覺象。心念所法

是可知。世間者。諸法之網羅。諸法者。因
於餘法作增上緣故。

能感三途地獄餓鬼畜生之業。名非福業。能感六欲諸天及人趣業名爲福業。能感色無色界業。諸天之業名不動業。定地攝故。受報決定故。名爲不動。山行故緣起於識。識卽當來異熟果

其後成。西記。一。其後成。西記。一。

其之演變。因更有因。其前無始。果更有果。其後無終。廣字以是而相繫相繼。長苗以是而相生相續。法並從緣生。而自無主宰。法並能生降。而互有功能。無主宰故。神我不立。有

識。於人識中爲報主故。識爲緣故。生起名色。名聞非色四蘊。色卽色蘊。由異熟識攝持。趣五蘊種子令彼生故。名色爲緣故。生起六人。卽內六處。謂眼耳鼻舌身意。六處爲緣生起。

生起。諸見種子。自然生者。其在心法。亦復如是。發等爲間緣所緣緣亦於心心所法助與勢力分彼得生。此但取除眼耳等根於眼等識。俱

能故。而因果歷然。神我不立。而我法猶遺。因果歷然。而業用不空。因更有因。法非常。果非有果。法非斷也。無我無法。法不生也。有業有用。法不滅也。由斯建立不生不滅。

緣起愛。緣可意受貪愛生故。由愛爲緣。發起諸受。識觸境時有苦樂憂喜捨受生故。由受爲緣。六根發六識。觸成六境故。由觸爲緣。起諸受。緣可意受貪愛生故。由愛爲緣。發起諸受。識觸境時有苦樂憂喜捨受生故。由受爲緣。六根發六識。觸成六境故。由觸爲緣。

心所生心具四緣。色法之生。但具二緣。無

言愛非愛緣起者。愛謂可愛果。適說身心故。不常不斷非有非空中道教義。此自性緣起義也。

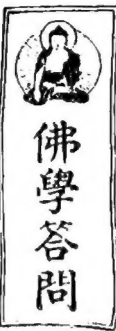
起於有。有謂三有。欲有色有無色有。彼種成
熟。能有三有故。由有爲緣能起於生。界趣現
前。正生起故。由生爲緣能起老死憂悲苦惱。

此種或種因自然漸次變遷。

非愛誰不可愛果。這機身心高。謂一界五趣。根身既殊。境界各異。領受苦樂種種不同。地獄極苦。刀割火燒。天界富樂。受用自在。餓殍長時飢虛。終無飽足。畜生互相食噉。服役脫身。人惡苦窮受辱。受剝削。富貴尊榮。貴族

於此十二條起。約攝於三雜染。一者煩惱雜染。二者業雜染。三者生雜染。無明愛取爲煩惱。五蘊。行及有爲業。名色六入。國受主老。憂悲苦惱故。生。住。異。滅。故。於生老死有別。

外。所佩珠璣環珞。不見光彩。但有通明晃朗。又觀
望善提樹。乃見有僧。手擎舍利大如人指。在
樹葉上指示大衆。所放光明照燭天地。于時衆
僧。但得通禮。雖目視瑞。心疑其火。合掌虔
跪。乃至明晨。心漸安頓。光亦熾滅。居士問
曰。既視靈瑞。心無疑耶。獎具陳意。居士曰
。余之昔疑。還同此也。其瑞既現。疑自通耳
。(未完)



佛學答問

答周伯平居士問五則 幻庵

問 一、人死不得復生。佛法無量。誦何佛經
超度最速。追魂佛法。其書有否。
答 非一定誦經能超度。凡於三寶作功德者皆
可超度。請看地藏本願經。佛法無追魂事
。但有送生西方事。可看往生脫死一書。
問 僧家又有三時繫念一書。
答 二、日誦經咒朝暮課誦二書。無送佛念獻
恭獻果念。誦亡靈念。供延生念。及其寫
疏等格式。有否。
問 另有念誦集要。可查閱。惟寫疏格式無。
答 因此等格式。寺院中有用之。而不宜於在
家人用也。但取誠意。不用亦可。

問 三、學科支天書。是為習道家所謂之學
。利支天大聖開明通曉天神之斗能一人也。
或是一人。但佛法中。另有佛說摩利支天
菩薩陀羅尼經為據。不同道經也。
問 四、佛前燃香。此經濟。又可自晨至晚
取火。未卜罪過否。
答 香為供佛。盤直無論。自取火則不可也。
問 五、齊主出棺。賓朋親戚及雇工之衆用葷
。敦請張羅酒香禮院僧看經。但僧衆亦大
嚼酒肉。對於佛事亡靈有無功過請教益。
答 照地藏經說。於亡人無益有損。

答海岸居士問十二則 幻庵

問 一、楞嚴經七處徵心第六下身心相知。
指掌疏有不相離故。未知從何本為是。
答 應有此句。
問 二、經典無適當之屋。在己所住屋內。如
何安供。
答 宜包好。放在高潔處。
問 三、圓覺經及維摩詰經。以何註解最易明
瞭。
答 試閱圓覺經論闡法師講義。維摩經月霞法
師講義。
問 四、我學佛之人。非但素食。且要戒殺。
但食品內往往生有多蟲。取出則死。如何
則可。
答 有蟲食品。揀無蟲部分食之。其有蟲部分
棄之。
問 五、念佛能帶業往生。試問欠人家一切等
等之債。誰還。豈或念佛債主即不討者
乎。
答 住生後。還來度生。即是還債。

問 六、自部尼結說。食肉乃天福所屬。與我
佛教所說食五淨肉相同。是否。
答 耶穌教不戒殺生物。與佛教教義不同。天賜
與佛化。其義自殊。
問 七、楞嚴經講義。聞漢法師。前開在編輯中
現不知出與否。
答 尚未出書。
問 八、行字在佛經上開有念形音者。有念橫
字者。未知在何處念形何處念橫。其意如
何。請詳示之。
答 作動字用。念形音。作名字用。念橫音。
問 九、楊仁山所集佛教中學古文讀本。其內
容如何。
答 佛教中學讀本。係輯普通古文及有關於佛
學論文及傳記等文面成。
問 十、清華福田僧恭敬供養者得福。今有一
段大師穠德彰聞。為三寶弟子者對之宜如
何。
答 當其作佛事時。仍宜對之恭敬。

問 十一、佛學廣大如海。初學難以入門。祈
將佛經及佛學者述內之最要者錄出以便請
讀。
答 本局佛學講義及佛教經典講讀可也。
問 十二、去歲大德命璋將學佛因緣記出來。
現即率爾寫了數句。雖卑陋不堪。事乃的
確。今未見登載。仰大德按其義修改之是
盼。
答 已改交局中。半月刊因頁數減少。致稿難
擠。故緩登之。



消息

震華法師主席玉佛寺暨上海佛學院開學誌盛

玉佛寺自聘震華法師主持上海佛學院以來。已一月有餘。消息早登本刊。現院中已設備完竣。煥然一新。乃擇於國曆五月二十九日。正式舉行開學典禮。同時本寺前住持廣慶和尚。處於住持十年。心勞力瘁。乃推震華法師接任住持。故即日所到中外來賓。不下三百餘人。方丈室與佛學院中。韓聯安錯。燈燭輝煌。情況之盛。為海上僧教界所未有。該日清晨四時。即實行交接儀式。於上午十一時。舉行開學典禮。中外來賓相繼演說。逾二小時。始攝影散會云。

南通平潮區西方寺落成

南通平潮區西方寺。原有天后宮。清同治氏施地建築。年久荒廢。僅存空名。近歲徐明遠老居士與其弟嗣策安住。首建議將天后宮修復。並正名為西方寺。於是遠近淨業同人。合力斥資。尤以張智明夢相兄弟。最為勇進。經營三載。募得萬金。茲已全部告成。其建觀音殿。佛堂。經堂。延壽堂。功德堂。天后宮。李公祠。周氏祠等處。每座皆建佛七。自勸參加。全寺幾無隙地。刻下佛殿經堂。正徵求佛所印經像。以便四衆持誦禮拜。如有布施結緣者。請直接郵寄南通平潮區五接橋西方寺。或來函致收。或由上海郵局寄七一二號張君茂居士轉交亦可。

山東崇實佛學研究會慶祝浴佛節

濟南市經學街七號。山東崇實佛學研究會。創設已及五年。該會為慶祝釋迦牟尼佛聖誕。特於國曆四月初八日至初十日。舉行浴佛法會三天。以此功德。祈禱世界早現和平。利濟有情。同到彼岸。法會期內。並敘請惟觀法師開示佛旨。

白真宗十講附教旨

全書一冊 定價一元五角
本書為日本小栗柄香頂上人用中國北京話講演。後人龍藏筆記。香頂上人弘法偉願。於晚清來華。創設東本願寺於滬上。精通漢文。能以漢語說教。所述印度中日佛法之淵源。與夫社會教化之情形。慈愛之情。溢於言表。日本淨土真宗。由親鸞上人開宗。已歷七百餘年。今香頂上人對於真宗通理及淨土三經大旨。和聲托出。並附真宗教旨一章。雖稱簡略。但於真宗要義。得其便概矣。

安徽歙縣小南海創辦佛教會之籌備

歙縣小南海是處寺住持理嚴大和尚。為現代名僧。住寺後廟貌日新。宗風益振。近鑒於本縣寺廟林立。僧伽衆多。漢漫無組織。無由宏揚佛教。改善寺規。因聯合諸山長老及各居士。創辦佛教會。一俟籌備就緒。即可定鼎成立。吾江南各邑佛教之發展。將於斯言之創設卜之矣。餘容探聞。

圓瑛法師赴津講經盛況

前中國佛教協會會長圓瑛法師。近應天津佛教居士林新林長會之請。於上月廿四日動身赴津。當日午後三時抵南開。隨參軍長等。及皈依弟子多人。均在站迎接。偕下榻於毗盧寺。次晨諸部長復往該寺。晤談多時。並派代表護送入前口車站。是夜十一點。車抵徐州。復有多數皈依弟子等候迎迓。廿七日午後車抵津門。該林全體居士。及皈依弟子等。當乘白面汽車。逕至居士林。新林長雲謁。特別恭敬。當邀請中日常局官長。及各界名流數百人。開會歡迎。並請全體茶餐。雲畢攝影。從來官民自歡迎佛法。無有如此之盛者也。而連日津京各報宣傳力尤。當今戰雲瀰漫。生靈塗炭。足見人心悔禍。惟佛是親云。

佛學月刊第二卷第一期出版

北京德內甘水橋中國佛教學院佛學月刊社編行之佛學月刊。內容豐富。印刷精美。一年以來。風行全國。極受各地讀者之讚許。第二卷第一期已於六月一日出版。內容有優超、圓瑛、周叔迦、仁道、田西泉、李意如、修明、應脫等之論著廿餘篇。都四萬言。該刊每期出版後。不久即訂售一空。愛讀者務請早日訂閱。以免日後向隅。

代訂處上海愚園路一五四號佛學書局
預訂全年新幣三元(聯銀券二元)